

Учение Васубандху о "только-сознании"

Научный руководитель – Гарнцев Михаил Анатольевич

Свешникова Екатерина Антоновна

Студент (магистр)

Московский государственный университет имени М.В.Ломоносова, Философский факультет, Кафедра истории зарубежной философии, Москва, Россия

E-mail: kat.sveshnikova@yandex.ru

1. Предпосылки учения Васубандху о «только-сознании»

Школа йогачара, с одной стороны наследует проблемы дхармического анализа опыта, начало которому было положено в рамках абхидхармы и, с другой стороны, идеалистические тенденции сутр махаяны (учение о пустоте, о реальности только-сознания, доктрину татхагатагарбха). Мыслителям йогачары было найдено решение проблемы кармической связи между прошлыми и будущими действиями, чего не удалось сделать в раннем буддизме. Согласно Торчинову, «*философия школы йогачара является, по видимому, сложнейшей из всех не только буддийских, но и вообще индийских систем*». [1] Среди исследователей до сих пор не существует единого мнения по вопросу об оценке данного учения.

3. Модель сознания в учении Васубандху

Проблема сознания в учении Йогачары включает в себя темы возникновения, содержания и функционирования индивидуального сознания. Васубандху не интересует вопрос о существовании внешнего мира, напротив, его цель - объяснение конкретного опыта индивида, пребывающего в сансаре для последующего освобождения. Сознание, а не онтологический статус внешнего мира, является объектом устремления мыслителя. Эволюция и преобразование происходят не с миром как таковым, а с индивидуальным сознанием страдающего существа.

Согласно учению Васубандху, главной характеристикой сознания является субъектно-объектная двойственность, которая мешает воспринимать подлинную реальность, удерживая тем самым существо в чувственном мире. Йогачаринами также было модернизировано представление об уме, а именно они добавили седьмое и восьмое виды сознаний: манас и «сознание-сокровищницу». Последний вид сознания представляет собой своеобразное учение о буддийском бессознательном, особую форму сознания, хранящую «семена» прошлого опыта, которые «вызревая» влияют на будущий опыт индивида. «Сознание-сокровищница», таким образом, обеспечивает непрерывность от момента к моменту, от одной жизни к другой, осуществляя связь между деяниями, совершенными в прошлом, и их «плодами». Аккумулятивное сознание определяет пребывание существа в сансарном бытии, являясь центром индивидуального существования. [2]

Согласно Васубандху, сознание в своем развитии проходит три стадии или три модификации. Эти стадии: аккумулятивное сознание или «сознание-сокровищница», мыслительное сознание, и третий модус трансформации- активное сознание. Каждая из этих стадий представляет собой определенный этап развития *сознания*: созревание, мышление и знание объектов.

3. Феноменологический опыт как иллюзия нашего сознания.

Развивая индийскую доктрину о двух истинах, согласно которой существует обычная (конвенциональная) истина и истина совершенная[3], Васубандху утверждает, что весь наш феноменальный опыт есть только лишь ментальные конструкции нашего ума. Это учение призвано прервать привязанность существа, пребывающего в сансаре к чувственным вещам и встать на путь освобождения.

Список литературы:

- [1] Торчинов Е.А. Введение в буддологию, СПб., 2000, С.137.
- [2] Kochummutom Thomas A. A Buddhist Doctrine of experience. A new translations and interpretation of the Works of Vasubandhu the Yogācārin, Delhi, 1982.
- [3] Stanford Encyclopedia of Philosophy. URL:
<https://plato.stanford.edu/entries/twotruths-india/>
(дата обращения: 05.03.18)